

## شذوذ تفسير جلالين و تاويلاته في ضوء التفاسير المختارة

*Analyzing Jalalain's Anomalous Opinions in the Light of the Authentic Tafasir**Naimullah**Ph.D researcher, Department of islamic studies Lahore Garrison university**Email: [naeemchitralli8@gmail.com](mailto:naeemchitralli8@gmail.com)***Abstract:**

*In religious scholasticism, the Uloom e Tafseer is extremely important. Being Allah Almighty's word, the Quran contains a great deal of mystery, wisdom, and commands. Scholars and researchers have been attempting to understand it in various ways for more than fourteen centuries, and the search continues. Tafseer jalalain is one example in this regard; very broad matters are addressed in it in a very precise manner, therefore reaching the depth of the jalalain's brief words had been a challenge for both teachers and pupils. There are many beneficial aspects, but there are some deviations from the mainstream of scholars in jalalain, for example, there are many things about the prophets that some scholars regard as beneath their respect, and this article gives an analytical analysis with regard to some selected faster.*

**Keyword:** *Uloom, tafseer, jalalain, divergences.*

**المقدمة**

من أهم العلوم الإسلامية علوم القرآن و التفسير، و قد بذل العلماء و المحققون جهودهم المستمرة في هذا المجال منذ عهد النبي صلى الله عليه و سلم، فحققوا و دققوا فيه و يستمر هذا الأمر إلى يوم القيمة-من هذه السلسلة الذهبية تاليف تفسير جلالين أيضا، و قد اشتهر هذا التفسير في العالم الإسلامي خاصة في شبه القارة بإيجازه و دقته و حل المسائل التفسيرية بعبارات و جيزة نوضحها في هذه المقالة- أما ما ذكر في هذا الكتاب أشار المفسر العلامة أبوبكر بن عبدالرحمن السيوطي إليه في مقدمته حيث قال: "من ذكر ما يفهم به كلام الله تعالى، و الاعتماد على أرجح الأقوال، و إعراب ما يحتاج إليه، و تنبيه على القرآت المختلفة المشهورة على وجه لطيف و تعبير و جيز، و ترك التطويل بذكر أقوال غير مرضية، و أعاريب محالها كتب العربية-"<sup>1</sup> و قد ألف هذا التفسير مولفان الشهيران العلامة جلال الدين محمد بن أحمد المحلي و جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي-فكتب العلامة المحلي تفسير النصف الثاني من سورة الكهف إلى آخرالقرآن الكريم، و فسر سورة الفاتحة أيضا، فتوفي قبل تكميله ووفق العلامة السيوطي تاليف تكملته فبدأ و تم في أربعين يوما، في هذه المدة القليلة ما فسر الكتاب فقط، بل أدى حقه، حتى لا

يوجد الفرق بين تفسير النصف الأول و الثاني-كفى هذاالتفسيرعظمة آراء المحققون و مدحهم به، كما قال العالم الشهير مروان سوار في مدحه: "وهو كتاب قيم، سهل المأخذ إلى حد ما، مختصر العبارة كثيرا، يكاد يكون أعظم التفاسير انتشارا ونفعاً، وإن كان أصغرها أو من أصغرها شرحا وحجما، تداولته طبقات مختلفة من أهل العلم وغيرهم، والعجيب أن كثيرا من فطاحل العلماء كانوا يختارونه لاعلى دراسة عرفت في التفسير، كمادة أساسية يدورون حولها ويستلهمون وحيها، حتى إن دروس التفسير الشهيرة للعلامة المرحوم الشيخ محمد عبده كانت مادته تفسير الجلالين ملخصا من مناهل العرفان. والحق أن هذا الكتاب في تفسير كتاب الله العظيم، وهو يشير بالرمز إلى كثير من المسائل التي يشرحها غيره بأسلوب مطول وكلام غزير-"<sup>2</sup>

### الترجمة المختصرة للمولفين

ولد جلال الدين أحمد بن محمد سنة 709هـ في مصر القاهرة في شهر شوال و توفي 864هـ في شهر رمضان-بدا التعلم بحفظ القرآن الكريم و تعلم الكتب العربية الإسلامية في بلده من كبار العلماء، منهم: العلامة بيجنوري، علامة بلقيني، ولي العراقي، شهاب عجمي، ناصرالدين بن أنس الحنفي و غيرهم من كبار العلماء و أئمة الفن، و شارك في حلقات الدرس واستفاد منها-اختار العلامة التجارة للمعيشة ثم سلم أمور التجارة أحدا وأقام مقامه فانشغل بالتعليم و التعلم و التصنيف و التأليف-صنف كثيرا من الكتب، من أشهر مصنفاته تفسير جلالين وجمع الجوامع، ألف امصنف تفسير النصف الأخير من القرآن فتوفي بقضاء الله تعالى و لم يقدر له تأليف تفسير النصف الثاني-<sup>3</sup>

ولد عبد الرحمن بن أبي بكر جلال الدين السيوطي في أول رجب 849هـ منسوب إلى سيوط واقع جانب غرب بحر النيل، توفي والده و هو في خمس سنة من عمره، فترعرع تحت إشراف كبار العلماء حسب وصيه أبيه منهم شيخ كمال ابن الهمام الحنفي، فحفظ القرآن الكريم و درس الكتب الابتدائية تحت رعاية الشيخ ثم حصل العلوم العليا و تعلم من من كبار المحققين و برع في المعقولات و المنقولات كما انه يقول في حسن المحاضرة: "ورزقت التبحر في سبعة علوم: التفسير، والحديث، والفقه، والنحو، والمعاني، والبيان، والبديع؛ على طريقة العرب والبلغاء، لا على طريقة العجم وأهل الفلسفة."<sup>4</sup>

بدأ العلامة الإفتاء في 872هـ كان حافظ الحديث حفظ ألفي ألف حديث عن ظهر القلب، كان عالما متورعا و زاهدا في الدنيا، ترك القضاء و الإفتاء حين وصل الى أربعين سنة من عمره و انشغل بالعبادة و

ذكر الله سبحانه و تعالى، و كان الأمراء يقدمون إليه هدايا ثمينة و لكن العلامة كان لا يقبل لأجل زهده و ورعه، و قد تجاوز عدد تصانيفه من خمس مائة و من أشهرها تفسير جلالين، الدر المنثور، الاتقان في علوم القرآن، حسن المحاضرة في تاريخ مصر و قاهرة، و توفي في 19 جمادى الأولى، سنة 911هـ 5

### شروحات جلالين و حواشيه

و الحقيقة أن تفسير جلالين حقيق بأن يسهل للاستفادة وأن ينكشف الغبار عن عباراته الوجيزة و كلماته الدقيقة، فقد بذل المحققون و العلماء جهودهم المستمرة في شرح عباراته، و تأليف حواشيه، نذكر ههنا بعض أشهر شروحه و حواشيه-

الفتوحات الإلهية بتوضيح تفسير الجلالين الدقائق الخفية

وضحت بهذا عبارات تفسير جلالين و يشتمل هذا الكتاب بفوائد مهمة، كتبه العلامة شيخ سليمان بن عمر عجيلي الشافعي

2- جمالين (حاشية)

حاشية من حواشي جلالين المعروفة و المتداولة، يستفيد منه كل من يطالع جلالين، كتبه العالم الشهير نور الدين على بن سلطان محمد المعروف ملا على قارى المتوفى 1014هـ

3 الصاوي (حاشية) الشيخ أحمد الصاوي المالكي

حاشية مفيدة تشتمل على فوائد مهمة و نكات علمية، ألفها العلامة شيخ أحمد صاوي المتوفى 1175هـ 4 ترويح الأرواح

شرح مختصر و جيز ولكن جامع، ألفه العالم الحنفي روح الله المتوفى 1314 وضح المؤلف به أغراض عبارة المفسر و لهذا الأمر له أهمية لطلاب تفسير جلالين-

5- قيس النيرين على تفسير الجلالين

لشيخ شمس الدين محمد بن إبراهيم علقمي المصري الشافعي (متوفى 963هـ)

6- كمالين على تفسير الجلالين

لشيخ سلام الله بن شيخ الاسلام محمد الدهلوي (متوفى 1229هـ) 6

هذه شروحات و حواشي جلالين المتداولة و معروفة، و هناك مولفات أخرى على هذا التفسير، و ما ذكرنا ههنا لترك التلويل، ولا سعة لذكرها في هذه المقالة المختصرة- و من أشهر حواشيه حاشية الجمل

أيضا فطبع هذا الكتاب مرارا و تكرارا مع حواشي مختلفة كما أشار إليه الشيخ مروان سوار: "وطبع طبعات كثيرة متنوعة، طبع مرة واحدة مجردا وأخرى بحاشية المصحف، وثالثة مع حاشية الصاوي، ورابعة مع حاشية الجمل، وأوسع حواشيه حاشية الجمل-7"

### منهج تفسير جلالين و أسلوبه

يكفيينا معرفة منهجه و أسلوبه كلام السيوطي و إشارته إليه في بداية تكملته، حيث قال: "من ذكر ما يفهم به كلام الله تعالى، و الاعتماد على أرجح الأقوال، و إعراب ما يحتاج إليه، و تنبيه على القرآت المختلفة المشهورة على وجه لطيف و تعبير وجيز، و ترك التطويل بذكر أقوال غير مرضية، و أعراب محالها كتب العربية-8"

فذكر المؤلف في عبارته أنه أتى في هذا التفسير بعبارات، كلمات أو ألفاظ لغوية، أو روايات يتضح بها نص القرآن الكريم، فزعم من يقولون بأنه ترجمة القرآن فقط، هذا وهم حدث لأجل اختصاره، لأن عبارات المفسر تشتمل على تفاسير دقيقة، فلا يوصل إلى عمق أقواله بنظر ظاهر، فنقدم هنا له مثالا:  
و من هذه الامثلة آية سورة البقرة أولئك الموصوفون بما ذكر على هدى من ربهم، فأشار بهذه العبارة إلى الفرق بين الضمير و اسم الإشارة بأن الضمير يرجع إلى ذات المرجع فقط، لكن اسم الإشارة تشير إلى الذات مع صفاته كما يقول صاحب ترويح الأرواح: "أن إسم الاشارة ههنا كإعادة الموصوف بالصفات المذكورة و هو أبلغ من أن يستأنف بإعادة الاسم وحده، لما فيه من بيان المقتضي وهو الوصف الذي يقتضي الحكم-9 أما شذوذ جلالين فقد يقسم على ثلاثة أقسام: الأول في قصة الأنبياء عليهم السلام، الثاني: في صفة الله تعالى، الثالث: في الآيات المحتملة المعاني-

### شذوذه في قصة الأنبياء

مثاله تفسير قول الله تعالى { وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ } [الاحزاب 37] قد فسر المحلي هذه الآية بأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحب زينب بنت جحش و كان يريد أن يتزوجها، و يخفي هذا الأمر أمام الناس، فقال الله تعالى إني مظهر محبتها، كما قال المفسر: "مظهره من محبتها وأن لو فارقتها زيد تزوجتها"10

و فسر الجمهور هذه الآية بأن الله تعالى أوحى إلى نبيه عليه السلام بأن زيد بن حارثة يطلق امرأته و يتزوجها النبي عليه السلام، و كان النبي صلى الله عليه وسلم يريد أن يخفي هذا الأمر كي لا يقول الناس

بان محمدا تزوج امرأة ابنه، لأن زيد بن حارثة متبنى النبي عليه السلام و كانوا في الجاهلية يرون باسا بزواج مطلقة المتبنى و يزعمونه ولدا حقيقيا-واختار الإمام رازي رحمه الله التفسير المذكور في تفسير كبير، فقال: "وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ مِنْ أَنْكَ تَرِيدُ التَّزْوِجَ بِزَيْنَبَ بَرَبِّ النَّاسِ مِنْ أَنْ يَقُولُوا أَخَذَ زَوْجَةَ الْغَيْرِ أَوْ الْإِبْنِ"-11

و فسرها ابن جرير طبري بأن المراد مما يخفي هو حب النبي صلى الله عليه وسلم طلاقها و التزوج إياها بعد ذلك-فقال ابن جرير طبري: (وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ) "يقول: وتخفي في نفسك محبة فراقها إياها لتتزوجها إن هو فارقها، والله مبد ما تخفي في نفسك من ذلك (وَتُخْفِي النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تُخْشَاهُ) يقول تعالى ذكره: وتخاف أن يقول الناس: أمر رجلا بطلاق امرأته ونكحها حين طلقها، والله أحق أن تخشاه من الناس"-12

و أيضا اختار ابن كثير تفسير جمهور المفسرين في هذه الآية، فقال: قَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ هَاشِمٍ مَرْزُوقٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ زَيْدِ بْنِ جُدْعَانَ قَالَ: سَأَلَنِي عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَا يَقُولُ الْحَسَنُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى:

وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ فَذَكَرْتُ لَهُ، فَقَالَ: لَا وَلَكِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَعْلَمَ نَبِيَّهُ أَهْمَا سَتَكُونُ مِنْ أَرْوَاجِهِ قَبْلَ أَنْ يَتَزَوَّجَهَا، فَلَمَّا أَتَاهُ زَيْدُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِيَشْكُوَهَا إِلَيْهِ قَالَ: «اتَّقِ اللَّهَ وَأَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ» فَقَالَ: قَدْ أَخْبَرْتُكَ أَبِي مُرْوَجَّكَهَا وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ.13

و ذكر العلامة محمد شفيع رحمه الله عن كثير من المحققين الذين اختاروا التفسير المذكور، و قالوا بان المراد مما خفي هو ارادة تزوج النبي عليه السلام زينب بنت جحش بعد طلاقها من زيد بن حارثة، منهم بكر بن علاء، و القشيري، وقاضي أبو بكر ابن العربي-14

فترك المفسر جلال الدين المحلي هذه الأقوال كلها، واختار قولاً رده الجمهور، و علم بعد التحقيق أن ماخذ قول المفسر تفسير الطبري حيث ذكر أبو جعفر الطبري هناك هذه الرواية ولكن ما اختارها كما ذكرنا قبل، بل إنه اختار قول الجمهور، لكنه حسب عادته جمع هناك المواد و ألقى المسؤولية على كواهل القاري كي يميز جيدها من ضعيفها، فذكر هذه الرواية:

أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: قَالَ ابْنُ زَيْدٍ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ زَوَّجَ زَيْدَ بْنَ حَارِثَةَ زَيْنَبَ بِنْتَ جَحْشٍ، ابْنَةَ عَمَّتَيْهِ، فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا يُرِيدُهُ وَعَلَى الْبَابِ سَتْرٌ مِنْ شَعْرٍ، فَرَفَعَتْ

الرَّيْحُ السِّتْرَ فَأَنْكَشَفَ، وَهِيَ فِي حُجْرَتِهَا حَاسِرَةٌ، فَوَقَعَ إِعْجَابُهَا فِي قَلْبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ فَلَمَّا وَقَعَ ذَلِكَ كُرِهَتْ إِلَى الْآخِرِ، فَجَاءَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَفَارِقَ صَاحِبَتِي، قَالَ: «مَا لَكَ، أَرَأَيْتَ مِنْهَا شَيْءٌ؟» قَالَ: لَا، وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ مِنْهَا شَيْءٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَلَا رَأَيْتُ إِلَّا حَيْرًا، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ» فَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى: {وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ} [الأحزاب: 37] تُخْفِي فِي نَفْسِكَ إِنْ فَارَقَهَا تَزَوَّجْتَهَا-15

هذه الرواية و لو ذكرها الطبري ولكنه ما اختارها بنفسه لأن اللفظ فيها: "فَوَقَعَ إِعْجَابُهَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ" خلاف لشان الأنبياء و جرأة خطيرة تضر الإيمان، ضعفها المحققون منهم علامة ابن ملقن قد أنكرها بشدة الجرح و قال: "ضعفه الأئمة هذا مخالف للقرآن، مفسد للإيمان، و هذا اقدام عظيم و قلة معرفة بحق النبي الكريم"-16

و شرحها مصطفى ديب البغا في تعليق البخاري كما فسرها المفسرون فقال ("وتخفي في نفسك ما الله مبديه) تضر وتسر في نفسك ما سيظهره الله عز وجل وهو أن تتزوج زينب رضي الله عنها إن طلقها زيد رضي الله عنه. (تخشى الناس) أن يقولوا تزوج زوجة متبناه. (أن تخشاه) وحده دون أن تلتفت إلى غيره"17 و أيضا أراد الترمذي18 و مسلم با الإخفاء قول النبي صلى الله عليه وسلم لزيد بإمساك زوجته عليه-19

### في صفات الله سبحانه و تعالى و أسمائه

أما أسماء الله تعالى و صفاته هي كل ما سمي بها في كتابه أو سماه به رسول الله صلى الله عليه و سلم. ثم هذه الأسماء و الصفات تنقسم على أقسام: منها لازم و متعد، أما المتعدي مثل العليم، و الرحيم، و السميع و البصير. و أما اللازم فمثل الحي، و العظيم و غير ذلك فهذان يدلان على صفة الحياة و العظمة و هما من صفات نفسه تعالى لا يتعدى إلى غيرهما- و أيضا منها ذاتية و فعلية- الصفات الذاتية هي التي تكون ملازمة لذات الخالق أي أنه متصف بها أزلاً و أبداً. و الصفات الفعلية هي التي تتعلق بمشيئة، فيفعلها الله تبعاً لحكمته سبحانه و تعالى-مثال الأول: صفة الحياة صفة ذاتية، لأن الله لم يزل ولا يزال حياً، كما قال الله تعالى: {هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ} [الحديد: 3] وفسرها النبي، صلى الله عليه وسلم، بقوله: "أنت الأول فليس قبلك شيء و أنت الآخر فليس بعدك شيء"20 و قال تعالى: {وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ

وَسَيِّحٌ بِحَمْدِهِ} [الفرقان: 58]. كذلك السمع، والبصر، والقدرة كل هذه من الصفات الذاتية، فهي كل صفة لم يزل الله ولا يزال متصفاً بها فإنها من الصفات الذاتية "لملازمتها للذات.

وكل صفة تتعلق بمشيئة يفعلها الله حيث اقتضتها حكمته فإنها من الصفات الفعلية. مثال الثاني: استوائه على العرش، ونزوله إلى السماء الدنيا. فاستواء الله على العرش من الصفات الفعلية لأنه متعلق بمشيئته. 20 فيوجد في أسماء الله تعالى و صفاته موقفان عن المحققين: الأول عدم التاويل فيها والاعتقاد في كيفية معناها بأنه يكون كما يليق بشانه سبحانه وتعالى، فقال به شيخ محمد بن صالح: "أما موقف أهل السنة والجماعة في الصفات فهو: إثبات كل صفة وصف الله بها نفسه، أو وصفه بها رسوله محمد صلى الله عليه وسلم، لكن إثباتاً بلا تكيف ولا تمثيل، ولا تحريف، ولا تعطيل، سواء كانت هذه الصفة من الصفات الذاتية أم من الصفات الفعلية." 21

فأن المفسر قائل بالتاويل فيها، كما أنه التاويل موقف جماعة فلا يعد عمل المفسر شاذاً لهذا ولكنه بالغ في هذا الأمر، حتى أنه ما صار قائلًا بترجمة الحب حبا حين ينسب إلى الله تعالى، ومثاله تفسيره في قول الله تعالى: الآية (32 و 76 و 134 و 146) من سورة آل عمران والآية (94) من سورة المائدة والآية (109) من سورة التوبة- أول في صفة المحبة و صرفها عن ظاهرها إلى الثواب فقال: "يجيبكم الله: بمعنى يثبكم الله" 22 مع أن المفسرين الآخرين يقولون فيه: إن الله يحبكم وإذا أحبكم يثبكم، لأن المثوبة من آثار المحبة لا عين المحبة. 23

و مثاله أيضا الآية (32 و 58 و 140) من سورة آل عمران أول صفة الغضب و عدم الحب و صرفها عن ظاهرها إلى العقاب فقال في قوله تعالى: " ( لا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ) : بمعنى أنه يعاقبهم ". فيقول الآخرون بأن من نتائج عدم محبة الله لهم أن يعاقبهم. 24

فحاصل الكلام أن المفسر قائل بالتاويل في صفات الله تعالى الفعلية و ذهب إلى أن الحب ينشأ في القلب بقبول التأثير مع أن الله تعالى منزّه عن قبول التأثير بالشيء- و هذه نموذج عديدة من تأويلات جلالين و شذوذه، فهناك حاجة إلى مقالة للدكتوراة تحتوي جميع الأمثلة التي توجد في هذا الكتاب-

## المصادر والمراجع

1 سيوطي، عبدالرحمن، جلالين، مكتبة البشري لاهور

2 مروان سوار، لباب النقول في أسباب النزول، دار المعرفة بيروت. لبنان

- 3 محمد نعيم، مولانا، كمالين، دارالاشاعت كراتشي
- 4 سيوطي، عبدالرحمن، حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة، دار إحياء الكتب العربية، مصر 1387 هـ - 1967
- 5 جمال الدين، جمالين في شرح جلالين، زمزم پبلشر، كراتشي
- 6 <https://ur.m.wikipedia.org>
- 7 مروان سوار، لباب النقول في أسباب النزول، دار المعرفة بيروت. لبنان
- 8 سيوطي، عبدالرحمن، جلالين، مكتبة البشرى لاهور
- 9 روح الله، العلامة، ترويح الأرواح
- 10 سيوطي، عبدالرحمن، جلالين، مكتبة البشرى لاهور
- 11 رازي، محمد بن عمر، فخرالدين، مفاتيح الغيب، دار إحياء التراث الإسلامي، بيروت
- 12 طبري، محمد بن جرير، جامع البيان في تاويل آي القرآن، مكتبة دار المهجر
- 13 ابن كثير، اسماعيل بن عمر، دمشق، تفسير القرآن العظيم، دارطبية، 1420 هـ
- 14 محمد شفيق، المفتي، معارف القرآن، ادارة المعارف كراتشي
- 15 طبري، محمد بن جرير، جامع البيان في تاويل آي القرآن، مكتبة دار المهجر
- 16 ابن ملقن، عمر بن علي، الشافعي، البدر المنير، دارالهجرة
- 17 بخاري، محمد بن اسماعيل، صحيح البخاري، دار طوق النجاة 1422 هـ
- 18 ترمذي، محمد بن عيسى، جامع الترمذي، دارالغرب الإسلامي 1998ء
- 19 مسلم بن الحجاج، القشيري، صحيح مسلم، دار إحياء التراث الإسلامي
- 20 أبو داود، سليمان بن أشعث، سنن أبي داود، مكتبة العصرية، بيروت
- 21 العثيمين، محمد بن صالح، أسماء الله وصفاته وموقف أهل السنه منها، دار الشريعة
- 22 أيضا
- 23 سيوطي، عبدالرحمن، جلالين، مكتبة البشرى لاهور
- 24 الخميس، محمد بن عبدالرحمن، أنوار الهلالين، دار الصمعيي 1414 هـ
- 25 أيضا